۱	۱۴	۱۱	۸
۱۲	۷	۲	۱۳
۶	۹	۱۶	۳
۱۵	۴	۵	۱۰

باز بینی شد ۱۳۸۳

سال ۱۳۴۸ ... بازبینی شد

تهذیب المنطق نیز فهرست شد

کتابخانه آستانقدس

اسم کتاب جوهر النضید ۷۶۱

مصنف

مؤلف علامه حلی

خطی نستعلیق ۱۴ سطری

چاپی

سال چاپ یاتحریر ۱۰۹۴ ق عدد اوراق ۱۶۵ برگ

جزء کتب منطق شماره

شماره عمومی ۹۹۵۱ شماره قبض

واقف ... تاریخ وقف شهریور ۱۳۴۸

طول ۲۰ عرض ۱۵

باز بینی شد ۱۳۸۳

سال ۱۳۴۸ بازبینی شد

۳۴

۸	۱۱	۱۴	۱
۱۳	۲	۷	۱۲
۳	۱۶	۹	۶
۱۰	۵	۴	۱۵

۱۱۹ هادی

ها هو یا من هو الا هو

۱۱۹ الف دال ی

۱۱۹ الف دال ی یا هادی

هادی ودود

حبیب ۸۰

یا نور یا هادی یا ودود

یا جلیل

۱۲۲۹

مال ۱۳۴۸

ودرون جسم زادن جان است

معشوق من

عصمت

یا هادی

۹۲

[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
[illegible]	[illegible]	[illegible]	[illegible]
۱	۱۱	۱	۷

۱۱۹ الف دال ی

در چهار آخر حشر ابد است

مردن جسم زادن جان است

مشق ثُجریه

یاقوت — آید کید — عصمت

لب میگون تو غنچه در دل آید
تا وجه سرکه دل آینه از تو سعادت است
نقل دهان تو در توان حکیم
نقطه موهوم و خط مستقیم

عصمت

خانه نمیبود دل ار سوخت
زآتش دل چرا اندکی افروخت

کتابخانه آستان قدس
ویژه منطقی

بسم الله

در اسم مادر موسی علیه السلام خلاف بسیار کرده اند بعضی گفته اند نوحانذ
و بعضی گفته اند نوخاید و بعضی گفته اند یوخابد و بعضی گفته اند
نوخابد و بعضی گفته اند یوخاود و بعضی گفته اند یوخاوید
و بعضی گفته اند یوخاید و بعضی گفته اند نخیب و بعضی
گفته اند اناحیه بعم و بعضی گفته اند یوخود و بعضی گفته اند
یوخابید و مشهور قول اخیر است والله اعلم

هم محمد
در حالت تکلم از زبان کرزبانش
برس کلیت گشاید در غنچه دهانش

هم حیدر
اگر خورشید در چشمت زیبایی
رخ آن بیند به بین ...

بسکه راه ... گفته شود ترش
... زبانه نوشت ...

هم عثمان
از بهر گشت قلب ... تیم
از هر ملاوه در زبان ابرو ...

سال ۱۳۴۸ ... شیدی
بازرسی شد

قل هو الله احد بخواند بعد از آن آیة الکرسی در ماه رمضان
اگر
ایضاً قل هو الله بخواند و بعد از آن تا هر ماه جد اعوذ بی والفرش
ع النشوم الکی فرم و بعد از آن ایه شهد الله لا اله الا هو فا ...
و چهار رکعت نماز پس از زوال بکند اسرار احد را
منصور و مظفر گشته

از حضرت امیر المومنین علیه السلام منقول است که در ایام هر ماه دو روز نحس است

محرم	صفر	ربیع الاول	ربیع الآخر
۱۱ ۱۴	۱ ۲۰	۱ ۲۰	۱ ۱۱
۱۱ ۳	۱ ۲۰	۱۰ ۲۰	۱ ۱۵

جمادی الاول	جمادی الآخر	رجب	شعبان
۱۰ ۱۱	۱ ۱۱	۱۱ ۱۳	۱۴ ۲۰
۱۰ ۱۵	۱ ۱۵	۱۵ ۱۳	۴ ۲۰

رمضان	شوال	ذی القعده	ذی الحجه
۳ ۲۰	۸	۲۰ ۱	۸ ۲۰
۳ ۲۰	۸ ۲۰	۱ ۸	۴ ۲۰

هو

در کتاب درالنظیم آورده که مردی از اولیاء الله فرمود که
معیشت در روزگار بر من تنگ شد از آن شکایت به امام
برادرم در خواب خدا و آن در فرمود که این ربع را بنویس
و بر بازوی راست خود بند اگر گشایش نیافتی
جای که الفتح انا فتحنا لک فتحا مبینا نصر من الله و فتح قریب
بسم الله الرحمن الرحیم ... ابواب رزق بر من گشوده
شد و روزی بسیار آسان گردید

تهذیب المنطق شرف ... فهرست شد

کتابخانه آستان قدس

اسم کتاب جوهر النضید
مصنف علامه حلی
مؤلف
خطی نستعلیق ۱۴ سطری
چاپی
سال چاپ یا تحریر ۱۰۹۴ ق عدد
جزء کتب منطق شماره
شماره عمومی ۹۹۵۱ شماره قبض
واقف مجمع رضویه بوسیله سید رضا اردکانی ... تاریخ وقف
طول ۲۰ عرض

باز بین شد ۱۳۸۳
سال ۱۳۴۸ بازرسی شد
شیدی

جهه زیادتی حفظ و نکو داشتن آنچه در ضمیر است

ظ	ی	ف	ح
ح	ظ	ی	ف
ف	ح	ظ	ی
ی	ف	ح	ظ

سه شب اول ماه جهه خذلان عدو و بهلاک نظر کرده به جانب عدو و نفع سه بار بگوید أَیَوَدُّ أَحَدُکُمْ أَنْ تَکُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِیلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِیهَا مِنْ کُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْکِبَرُ وَلَهُ ذُرِّیَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِیهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ

بعد از آن سه نوبت بگوید اللهم [illegible] بالبلاء [illegible] بالبلاء عمًّا وارسل علیهم حجارة من سجیل و طیرا ابابیل [illegible] یا عظیم

و در هر نوبت اشاره به جانب عدو کند و اگر در ماه اول شر دشمن کفایت نشود در ماه دیگر نیز همین عمل کند مجربست

تم

فائده: علم المنطق علم [illegible] من علم المنطق

فی اصطلاحات الیونانیین فی اجزاء علم المنطق [illegible] الاول ایساغوجی یعنی المدخل فی المنطق [illegible]

یشتمل علی تسعة مباحث الاول ایساغوجی [illegible] الثانی قاطیغوریاس

وهو عبارة عن بحث الالفاظ والکلیات الخمس الثالث باری ارمنیاس

وهو عبارة عن بیان احوال المقولات العشر الثالث [illegible] وهو عبارة عن بحث القیاس

وهو عبارة عن بحث القضایا الرابع انولوطیقا وهو عبارة [illegible] السادس طوبیقا وهو عبارة

الخامس انولوطیقا وهو عبارة عن البرهان السابع سوفسطیقا وهو عبارة عن المغالطة الثامن ریطوریقا وهو

عن الجدل السابع سوفسطیقا وهو عبارة عن المغالطة الثامن ریطوریقا وهو عبارة عن الخطابة التاسع قوانیطیقا وهو عن الشعر

[illegible]

سال ۱۳۴۸ [illegible]
بازدید شد [illegible]

هو

اگر کسی دست تنگ باشد و در نظر مردم حقیر باشد بیست روز هر روز یازده بار این اسم را بخواند در نظر مردم عزیز گردد و فراخ دست گردد و هر که او را ببیند دوست دارد و در روی اثر بزرگی پیدا شود اسم اینست یا اله الاولین والآخرین الرفیع جلاله

[illegible]

از حضرت امیر المؤمنین منقولست هر که این بیت را به نیت حاجت خواند هفت نوبت بخواند حضرت خداوند آن مهم او را کفایت کند بفضل و کرم خود

اَرادُوا ما کانَ حَتّی اُریدَ فَطوبی لِمَن هُوَ مُرادٌ مُریدِ

ن	ن	ا	ح
ن	ا	ح	ن
ا	ح	ن	ن
ح	ن	ن	ا

[illegible]

واعلم ان كلام اهل النحو واهل المعاني مشوش في تحقيق المعرف باللام واسم الجنس وعلم الجنس قيل اسم الجنس موضوع للماهية من حيث هي فالفرق
فالفرق بينه وبين النكرة ظ لانها موضوعة لواحد من الجنس وقيل اسم الجنس موضوع للمهية مع الوحدة لا بعينها في الفرق بينه وبين النكرة ان
الملحوظ في وضعه المهية وفي وضعها الوحدة وقيل لا فرق بينهما وفرقوا بين المعرف بلام الجنس وعلم الجنس واسم الجنس بان اسم الجنس يدل على المهية ولا يدل
بجوهره على كون تلك المهية معلوم للمخاطب معهودة عنده وعلم الجنس يدل بجوهره على كون تلك المهية معلومة معهودة للمخاطب والمعرف بلام الجنس يدل على
كون تلك المهية معلومة للمخاطب بواسطة اللام وهذا الفرق ظ على تقدير كون اسم الجنس موضوعا للمهية من حيث هي واما على تقدير كونه موضوعا
لواحد لا بعينه يخدش لان المعرف باللام كان قبل دخول اللام لواحد لا بعينه وبعد دخول اللام لم صار لتعريف المهية لان اللام لا يفيد الا توقيف
مدلول مدخولها ومدلول مدخولها على هذا التقدير هو الواحد لا بعينه لا المهية الا ان يق بعد دخول اللام صار مجازا في المهية او يق ان المجموع المركب
من اسم الجنس واللام موضوع بازاء الحقيقة وضعا آخر مغاير الوضع مفردية فلا يخفى بعدهما ومن هذا قيل ان حرف التعريف موضوع لتعريف مدلول مدخولها
اي لحضوره في الذهن فمدلول اسم الجنس الذي هو مدخولها اما المهية من حيث هي فيكون اللام لتعريفها وحضورها في الذهن واما الواحد لا بعينه فيكون
اللام لتعريفه وحضوره في الذهن فالمعرف باللام اما لحضور المهية وتعريفها دائما واما لحضور الواحد لا بعينه وتعريفه دائما واما للعهد الذهني
دائما فمن اين صارت للعهد الخارجي والاستغراق ولم صارت حقيقة في الجنس والعهد الخارجي ومجازا في العهد الذهني والاستغراق ودفع
بالتمسك بالاصطلاح ووضع المجموع المركب من اسم الجنس واللام للحصة المعهودة تارة ولتعريف نفس الحقيقة اخرى وتسمية الاول بالعهد الخارجي و
الثاني بالجنس واستعمال الثاني بمعونة القرينة في فرد ما وجميع الافراد واراد نفس الحقيقة في ضمنها وتسميتها بالعهد الذهني والاستغراق فهذا
مجمل اقوالهم بعد حذف الزوايد وتفصيل اقوالهم وتشويش كلامهم لا يخفى على من تتبع كتب النحو والمعاني والذي استخرجته من اقوال اهل النحو و
كلمات اهل المعاني ووجدته موافقا لاستعمال البلغاء وتراكيب الفصحاء هو ان اسم الجنس والنكرة لا فرق بينهما واسم الجنس موضوع للمهية مع وحدة
لا بعينها ويسمى فردا منتشرا مع قطع النظر عن معلومية ومعهودية للمخاطب فهو موضوع لشئ لا بعينه كما وقع في تعريف النكرة فالوضع والموضوع
له عام وان علم الجنس موضوع للمهية باعتبار معلومية ومعهودية للمخاطب في الوضع والموضوع له وان كان عاما لكن جعل علمية تقديرا واضطرارا
صار في حكم علم الشخص وكان الوضع والموضوع له خاصا كعلم الشخص وان المعرف باللام وان كانت اللام حرفا ومدخوله اسما نكرة ينبغي ان يدل
كل منهما على مدلوله لكن باعتبار كثرة الامتزاج والاتصال كلمة واحدة وكانا في استعمال اهل اللسان بمنزلة الكلمة الواحدة فوضع المجموع
المركب منهما تارة للحصة المعهودة وتارة لنفس المهية باعتبار معلومية ومعهودية للمخاطب فالوضع في الاول عام والموضوع له خاص وفي
الثاني الوضع والموضوع له كلاهما عام فالاول سمي بالعهد الخارجي والثاني بالجنس واستعمال الثاني بمعونة القرينة مجازا في فرد ما وسمي بالعهد
الذهني وفي جميع الافراد وسمي بالاستغراق والعلم الشخصي موضوع لشئ بعينه غير متناول غيره فالوضع والموضوع له خاص فاسم الجنس موضوع
لشئ لا بعينه والمعرف باللام موضوع لشئ بعينه وعلم الشخص موضوع لشئ بعينه غير متناول غيره وبقوله غير متناول غيره صار العلم الشخص
ممتازا عن ساير المعارف والعلم الجنسي في حكم العلم الشخصي فالمعرف بلام الجنس وعلم الجنس وان كانا متغايرين لكن الفرق هو الذي ذكرنا والمعرف
بلام العهد الخارجي وعلم الشخص وان كانا متماثلين لكن الامتياز ما ذكرنا والعهد الذهني والنكرة وان كانا متشابهين لكن الفصل هو الذي اشرنا
والاستغراق وكلمة كل معنا فائدة النكرة وان كانا متساويين لكن الفرق هو الذي رقمنا وانت بعد هذا لك النحو والمعاني فهو مباحث

ب	ث	ط
ن	ط	ح
ط	ك	ن
ح	ث	ح

النكرة والمعرفة واقسام المعارف وتعريفاتها وغيره من تراكيب البلغاء وصناعات الفصحاء وانز يقضى كلام الشيخ والسكاكي

وجدت وانصفت من ما ذكرت يدفع تشويشهم ويجمع شملهم ويضم نشرهم ويوافق اصطلاحهم فتامل وانصف ولي في هذا البحث تعليقة

اخرى فاسمعه من افادات مولانا عبد العلي سلمه الله

صغری
العالم متغیر
موضوع محمول
حد وسط

کبری
وکل متغیر حادث
موضوع محمول
حد وسط
نتیجه

وقفعه وحبس خلدالله تا قلم سادات طلبه میرزا احمد علی الرضوی ولد المرحوم میرزا محمد
ناظر استانه متبرکه علی ابن موسی الرضا این کتاب را با بعد لیت جلد تکرو تولیت
باصلح فالاصلح باکبر فاصلح اولاد ذکور خود مفوض نمود و بعد با اولاد
اولاد و همچنین و اکد اولاد با اناث منقرض شوند باصلح فاعلم فقهاء
اثنا عشریه مفوض نمود مشروطا انکه تغییر ندهند و نفروشند و رهن ننمایند
وان شهد مقدس بیرون نبرند کموا تقعد الیه
خلاف کننده ملعون است وقفا صحیحا

شرح تجرید در علم منطق شیخ ... وکان ذالک
تمت الالف فی سنه ۱۲۶۱

المعقولات الاولی ما یحاذی به امر فی الخارج والمعقولات الثانیة ... فی الذهن ولا یوجد فی الخارج ما یطابقه کالکلیة والجزئیة والذاتیة والعرضیة ... معقولات الثانیة لو فرضنا ... التانیة فی التعقل ۱۳۲

دهو که ا دادام داده اند

سال ۱۳۴۸ خورشیدی
بازرسی شد

كتابخانهٔ آستان قدس رضوی
ویژه خطی

بسم الله الرحمن الرحيم وبك نستعين يا الله

الحمد لله المتفرد بوجوب الوجود • المتوحد بالكرم والجود • مبدع المواد الناقصة بحسب
ذواتها • وخالق الصور المختلفة لتكميلها بحسب استعداداتها • واجب الوجود فلا
يتطرق اليه العدم في حين من الاحيان • وواهب كل مستكمل كماله في افعاله ولا
نقصان • نحمده على نعم المتواترة • ونشكره على الائه المتظاهرة • والصلوة
على اشرف الانفس الطاهرة • خصوصا على محمد وآله الانجم الظاهرة • **بعد** فان ابن
[margin: يقول احمد بن يوسف بن مطهر الحلي] لما وفقني للاستفادة من شيخنا المولى الامام الاعظم والعالم المعظم افضل المتأخرين
على الاطلاق • واكمل المعاصرين في الفضائل والاخلاق • نصير الملة والدين محمد بن
محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه الزكية • وافاض على تربته المراحم الربانية •
وقفت على مختصره الموسوم بالتجريد في علم المنطق فوجدته قد اشتمل على مسائل شريفة
بعبارات لطيفة • يعسر الاطلاع على معانيها ويتعذر الوقوف على فحاويها • قد جمع فيها
من مطالب القدماء • وما زاده المتأخرون من العلماء • فشرعت في املاء هذا الكتاب
الموسوم بالجوهر النضيد • في شرح كتاب التجريد • لابانة مشكلاته • وتحليل معضلاته • راجيا

من الله تعالى النفع به وانتفاع المستفيدين منه وان يرفع ذلك في صالح العمل انه المرجو
لكل امل وهو المستعان وعليه التكلان **بسم الله الرحمن الرحيم** نحمد الله حمدا يليق
ونصلي على محمد وآله الطاهرين **قال** فانا اردنا ان نجرد اصول المنطق و
مسائله على الترتيب ونكسيها حلية الايجاز والتهذيب تجريدا تيسيرا للحافظ
تكرارها ولا يتعسر على الضابط تذكارها فجعلنا تلك الاصول مرتبة في تسعة فصول
الفصل الاول في مدخل هذا العلم اللفظ يدل على تمام معناه بالمطابقة ودلالة
الانسان على الحيوان الناطق وعلى جزئه بالتضمن دلالته على بعض اجزائه وعلى
ملزومه خارجا عنه بالالتزام دلالته الضاحك عليه **اقول** ههنا مباحث احدها
ان المنطق هل هو علم ام لا وقد اختلف فيه والحق انه علم متعلق بالمعقولات الثانية
ولا يكون علما بالمعقولات الاولى وهو داخل تحت مطلق العلم وقول المخالف انه
آلة في اكتساب العلوم فلا يكون علما فهو خطاء لانه ليس آلة لجميعها وفي البديهيات
والنظريات التي لا يتطرق اليها الخطاء بل لبعضها ويجوز ان يكون بعض العلوم آلة
لغيره كالهندسة وغيرها الثاني ان المنطق لا نظر له بالذات في الالفاظ وانما نظره
الذاتي في المعاني نعم انه ينظر في الالفاظ بالقصد الثاني لا بحسب لغة خاصة بل مطلقا

كنظره في تقسيم دلالات الالفاظ وافرادها وتركيبها وغيرها من المباحث الكلية المتعلقة
بالالفاظ وهذا البحث غير مختص بالمنطق اذ كل علم ينبغي البحث فيه من الالفاظ مطلقا لكونه طريقا
الى تحصيل المعاني ولهذا قدم المصنف البحث في الالفاظ في هذا الفصل وجعله مدخلا لهذا
العلم لا جزا منه الثالث الدلالة هي فهم المعنى من اللفظ عند اطلاقه او تخيله بالنسبة الى
العالم بالوضع وهي طبيعية كدلالة اح اح على اذى الصدر وعقلية كدلالة الصوت على
المصوت ووضعية مستفادة من وضع الواضع وهي التي يبحث عنها ههنا وهي اقسامها
ثلثة مطابقة وهي دلالة اللفظ على تمام المسمى كدلالة الانسان على الحيوان الناطق معا وتضمن
وهي دلالة اللفظ على جزء المسمى كدلالة الانسان على الحيوان وحده او الناطق وحده و
التزام وهي دلالة اللفظ على معنى خارج عن المعنى الذي وضع اللفظ بازائه كدلالة الانسان
على الضاحك وقول المص المحمول على اللازم المساوي واعلم ان جزء المعنى قد يوضع له اللفظ
بازاء معناه فلهذا احترز في المطابقة بذكر التمام ولكن لا حاجة اليه الرابع اعلم ان
اللفظ قد يكون مشتركا بين المعنى وجزئه او بينه وبين لازمه فح يكون لذلك اللفظ دلالة
على ذلك الجزء من جهتين فباعتبار دلالته عليه من حيث الوضع يكون مطابقة وباعتبار دلالته
عليه من حيث دخوله في المسمى يكون تضمنا وكذا في الالتزام فكان الواجب عليه ان يقيد في الدلالات

الثلثة

طبيعية

تضمنية

٣

الثلثة بقوله من حيث هو كذلك والا اختلت الرسوم ولقد اوردت عليه قدس روحه
هذا الاشكال واجاب بان اللفظ لا يدل بذاته على معناه بل باعتبار الارادة والقصد و
اللفظ حين ما اريد منه معنى المطابقي لم يرد منه معنى التضمني وهو انما يدل على معنى واحد
لا غير وفيه نظر اي خص دلالة الالتزام شرطها اللزوم الذهني والا لم يجب حصول الفهم
فيبقى الدلالة الخارجي كدلالة احد المتقابلين على الآخر كالعدم على الملكة وهي دلالة
عقلية وكذا التضمن وهما تابعان لدلالة المطابقة لا توجدان بدونها وقد توجد هي بدونهما
كافي البسايط والمركبات التي لا يستلزم فهم غيره قال والواحد من الالفاظ يدل على
معناه الواحد الموجود في كثيرين على السواء بالتواطؤ كالانسان على اشخاصه او لا على
السواء بالتشكيك كالموجود على الجوهر وقسيمه ويدل على معانيها المختلفة بالاشتراك كالعين
على معانيها سواء عمها الوضع اتفاقا او خص بعضها ثم الحق الباقي به بسبب شبه او نقل
اقول اللفظ الواحد الدال على معناه باحدى الدلالات المتقدمة بالنسبة الى معناه على
احدها العلم وهو الذي يكون معناه شخصا معينا ويلحق به المضمر واسماء الاشارة وثانيها المتواطي
وهو ان يكون المعنى الواحد صادقا على كثيرين بالسوية من غير ان يكون وجود ذلك المعنى في بعض افراده
اولى من وجوده في البعض الاخر ولا اقدم ولا اشد ولا اول كالانسان فانه موجود في زيد وعمرو

ذكدلالة احد المتضايفين على الاخر

والماهيات

بالسوية اذا انسانية زيد ليست اقدم ولا اشد ولا اولى من انسانية عمرو وثانيها المشكك وهو الذي
يكون وجوده في بعض افراده اولى او اقدم او اشد في تلك المشكك من بعض الآخر كالموجود على الجوهر
وقسيمه اعني العرض فانه للجوهر اقدم منه للعرض وللعلة اولى من المعلول وللواجب اشد منه للممكن
وانما لم يمثل على الجوهر والعرض لان لفظ العرض مشترك بين قسيم الجوهر والعرض العام الذي قد
يكون جوهرا فكان يوهم التكرار للجوهر فازاله باستعمال لفظ القسيم بدل العرض ورابعها المشترك
وهو الذي يكون اللفظ واحدا والمعنى مختلفا كثيرا كالعين الموضوع للباصرة وعين الشمس وعين
الذهب وغيرها سواء عم الوضع جميع المعاني كهذا المثال او خص الوضع ببعض تلك المعاني ثم نقل
الى بعض الآخر اما لمناسبة بينهما شبها او غيره كما في الالفاظ المجازية كالاسد الموضوع للحيوان
المفترس المنقول الى الرجل الشجاع لمشابهته في الشجاعة او لا لمناسبة بل لمجرد النقل كالصلوة
الموضوعة للاذكار المعهودة المنقولة الى ذات الركوع والسجود لا لمناسبة بينهما سواء كان
الناقل الشرع كالصلوة او العرف العام كالدابة او الخاص كالفعل والمصدر جعل المشترك
شاملا لهذه الاقسام وهو خلاف المتعارف اذ المعهود بين ارباب المعقول ان المشترك
هو الاول لا غير والثاني هو الحقيقة والمجاز والثالث هو الالفاظ المنقولة **قال** والالفاظ
الكثيرة تدل على معناها الواحد بالترادف كالانسان والبشر على معناهما وعلى معانيها المتكثرة معها

كالفعل في الاصول

بالتباين

بالتباين كالانسان والفرس على معنيهما **اقول** لما فرغ من البحث عن نسبة اللفظ الواحد الى معناه
شرع في نسبة الالفاظ المتكثرة الى المعاني وهي قسمان لان الالفاظ الكثيرة اما ان تدل على معنى واحد
وتسمى المترادفة كالانسان والبشر فان معناهما واحد هو الحيوان الناطق واما ان تدل على معان
متكثرة بتكثرها وتسمى المتباينة كالانسان والفرس فان معناهما متكثر بتكثر لفظيهما وانما قيد تكثر
المعنى بقوله معها ليخرج عنه الالفاظ المتكثرة اذا اتفقت في الدلالة على معان متكثرة وكل كان واحد
من تلك الالفاظ موضوعا لكل واحد من تلك المعاني فانها من قبيل المترادفة ولذا تكثرت الالفاظ والمعاني
لان تكثر المعاني ليس بسبب تكثر الالفاظ **قال** واللفظ الذي لم يحصل لاجزائه فيه دلالة اصلا فهو
مفرد كالانسان والذي حصلت لاجزائه دلالة على اجزاء المعنى فهو مركب كالحيوان الناطق و
يسمى قولا **اقول** هذه قسمة اخرى للفظ مطلقا وهي ان اللفظ اما ان لا يدل جزؤه على شيء اصلا
ويسمى مفردا كالانسان وزيد فان اجزاء هذين اللفظين لا يدل على شيء اصلا واما ان يدل جزؤه
على جزء المعنى ويسمى مركبا كالحيوان الناطق فان الحيوان يدل على جزء المجموع من الحيوان الناطق وهنا
بحثان احدهما ان المفرد قد يكون لبعض اجزائه دلالة لكن لا من حيث انه جزء من اللفظ المستعمل بل من
حيثية اخرى وقصد مغاير فانه من حيث هو جزء من هذا اللفظ لا يراد منه شيء اصلا وانتفاء
الارادة تستلزم انتفاء الدلالة لانها تابعة لها اذ الالفاظ انما يدل بحسب الارادة والقصد

كتابخانه آستان قدس

لا لذاتها ومثاله نحو عبد الله واشار قد يكون علما فيكون مفردا وقد يكون نعتا فيكون مركبا واحطار
من حيث غير مفرد حالكونه علما لما تقدم وثانيها ان المفرد تدخل فيه ما ليس له جزء اصلا كق
اذا جعلناه علما وما له جزء غير دال اصلا كزيد وما له جزء صالح للدلالة على غير جزء المعنى كعبد الله
وعلى جزئه كالحيوان الناطق اذا جعل علما قال وينقسم الى تام وناقص لان المفرد ما يتم
دلالته بنفسه ومنه ما لا يتم والاول ان تجرد عن الوقوع في احد الازمنة الثلثة اللاحقة به بحسب
التصاريف فهو اسم والا فهو فعل ويسمى كلمة والثاني حرف ويسمى اداة اقول تمام القول و
نقصانه تابعان لتمام مفرداته ونقصانها فالتام من القول هو الذي يتألف من مفردين تامين
والناقص منه ما يتألف من مفردين ناقصين او احدهما ناقص اذا ثبت هذا فالمفرد التام
هو ما يتم دلالته بنفسه كالاسم والفعل اذ كل واحد منهما لا يفتقر في دلالته على معناه الى انضمام
الى غيره وغير التام وهو الذي لا يتم دلالته بنفسه ويفتقر في دلالته على معناه الى غيره كالادوات
وقد ظهر من ذلك ان التام شامل للاسم والفعل الا ان الاسم تجرد عن الدلالة على الزمان كزيد و
الفعل هو الذي يقترن باحد الازمنة الثلثة بحسب التصاريف اللاحقة به كقام ويقوم ويسمى كلمة
والاداة كفي ولا قال والمانع مفهومه من وقوع الشركة فيه جزئي كزيد المشار اليه وغير
المانع كلي كالانسان والذي لم يمتنع فيه شركة كالشمس والعنقاء اقول هذا تقسيم المفرد الى الكلي

والجزئي

والجزئي وذلك بحسب معناه لان المعنى ان تشخص سمي جزئيا حقيقيا كزيد المشار اليه وانما قيده
بالاشارة ليخرج عنه زيد المشترك بين اشخاص متعددة فتشخص المعنى مانع من وقوع الشركة فيه
وان لم يمنع معناه من وقوع الشركة فانه يكون كليا سواء كانت فيه شركة خارجية كا
الانسان او لم يكن كالشمس فانها غير مشتركة ومع ذلك فهي كلية لان منع الشركة مستند الى
غير المفهوم وههنا مباحث احدها ان الجزئية والكلية للمعنى بالذات وللفظ بالعرض و
ثانيها ان الكلية والجزئية من المعقولات الثانية العارضة للمعقولات الاولى اذ ليست
الكلية والجزئية بمهية متقررة مستقلة في المعقولية وثالثها ان الكلي على ستة اقسام بالنظر الى
وجود افراده في الخارج احدها ان يكون ممتنع الوجود في الخارج كشريك الباري وثانيها ان يكون ممكن
الوجود لكنه غير موجود اصلا كالعنقاء وثالثها ان يكون موجودا لكن الموجود منه فرد واحد
مع امتناع مثله كواجب الوجود ورابعها ان يكون الموجود واحدا مع امكان مثله كالشمس وخامسها
ان يكون الموجود منه كثيرا او متناهيا كالكواكب السيارة وسادسها ان يكون غير متناه كالنفوس
الناطقة والمص اقتصر على بعضها لان فيه تنبيهات الباقي لانه ذكر احد قسمي ما يكون الموجود منه
كثيرا واحد قسمي ما يكون الموجود منه واحدا واحد قسمي ما لا يوجد منه شيء اصلا وبه يحصل التنبيه
على التقسيم المذكور في كل واحد من المراتب وههنا مباحث اخر لا نطول الكلام بذكرها

تقسيم الحمل الى المواطاة و الاشتقاق

ذكرناها في كتاب الاسرار قال الموصوف الواحد كالانسان وصفاته كالضاحك و
الكاتب اذا جعل بعضها مقولا على بعض كيف اتفق كقولنا الانسان ضاحك مثلا فالانسان
موضوع والضاحك المقول عليه محمول وذلك بالمواطاة واما الضحك فمحمول عليه الضاحك
ولكن بالاشتقاق اقول لما كان الكلي هو المحمول على الكثيرين بالفعل او بالقوة
فذكر الحمل والوضع عقيب الكلي واعلم ان الموصوف قد يحمل صفته عليه كقولنا الانسان
ضاحك وقد يكون بالعكس كعكس المثال وقد يحمل صفة على صفة اخرى كقولنا الضاحك
كاتب واليه اشار بقوله اذا جعل بعضها مقولا على بعض اذا عرفت هذا فنقول اذا
قلنا الانسان ضاحك فالانسان هو الموضوع والضاحك هو المحمول وهذا الحمل يسمى حمل المواطاة
و هو حمل هو هو يعني ان ذات الموضوع هي ذات المحمول و يجوز ان يقال ان الموضوع
هو المحمول وهنا نوع اخر من الحمل يسمى حمل الاشتقاق و هو حمل ذو هو و هو كحمل الضحك
على الانسان بمعنى انه يشتق له منه اسم كالضاحك ويحمل عليه بالمواطاة فيقال للمشتق انه
محمول بالمواطاة وللمشتق منه انه محمول بالاشتقاق قال وكل اعم من حيث المفهوم
فهو بالطبع محمول على ما هو اخص منه كالضاحك والحيوان على الانسان واما بالعكس فليس كذلك
اقول الاعم من الشيء هو الذي يصدق عليه وعلى غيره ومعنى الصدق هو الحمل فاذن كل اعم فهو

بيان الحمل الطبيعي و...

بالطبع

بالطبع محمول على الاخص كالحيوان على الانسان واما بالعكس فهو حمل
الاخص على الاعم وليس حملا طبيعيا واعلم ان الاعم قد يكون اعم
باعتبار وجوده في افراده الاخص وغير افراده كالحيوان والانسان
وقد يكون اعم باعتبار المفهوم لا غير كالضاحك فان مفهومه انه
شيء ما ذو ضحك من غير التفات الى كون ذلك الشيء انسانا او لم يكن
فان المشتق لا يدل على خصوصيات الحقايق وانما يستفاد كون الضاحك
انسانا من خارج المفهوم فان الضاحك من حيث المفهوم اعم من الانسان ومن
حيث الافراد هما متساويان ولهذا قال المصنف رحمه الله تعالى كل اعم من حيث المفهوم
فانه شامل للقسمين قال وكل محمول بالمواطاة وبالطبع فاما ذاتي للموضوع
او عرضي له اقول قد بينا ان المحمول قد يكون بالمواطاة وقد يكون بالاشتقاق
وايضا قد يكون محمولا بالطبع بان يكون اعم وقد يكون لا بالطبع اذا عرفت هذا
فالمحمول بالمواطاة وبالطبع معا اما ذاتي او عرضي وانما قيد بالطبع ليخرج مثل
قولنا الحيوان انسان فانه ولئن كان محمولا بالمواطاة الا انه ليس بالطبع والمراد
بالتقسيم ههنا انما هو المحمول بالمواطاة وبالطبع معا وانما انقسم المحمول اليهما لان

تقسيم المحمول بالمواطاة وبالطبع الى الذاتي و العرضي

المحول اما ان يكون نفس ماهية الموضوع وانا زيد الموضوع عليه
بعوارض مشخصة له كقولنا زيد انسان واما ان يكون جزء منها كقولنا
الانسان حيوان ويقال لها الذاتي واما ان يكون عارضا لها
كقولنا الانسان ضاحك فانحصر المحول فيهما قال والذاتي ما
يقوم ذاته غير خارج عنه كالحيوان او الناطق للانسان وكالانسان
لزيد وهو غير ما يقوم وجوده اقول الذاتي هو ما يقوم ذات
الشيء غير خارج عنه فقولنا ما يقوم ذات الشيء نعني به ما لا يتحقق تلك
الماهية الا به سواء كان نفس الماهية فانها ذاتية لافرادها كالانسان
لزيد وعمرو فان خواص الذاتي موجودة فيها او كان جزء منها كالحيوان
للانسان او الناطق له وقد منع اكثر القدماء من اطلاق الذاتي على
الاول لان الذاتي منسوب الى الذات والشيء لا ينسب الى نفسه و
هو ضعيف لانها ذاتية لافرادها لا للماهية نفسها وقولنا غير خارج
عنه لان المقوم قد يطلق على المقوم للماهية وهو الذي ذكرناه
وقد يطلق على المقوم للوجود كالعلل وهي خارجة عن الماهية فبالقيد

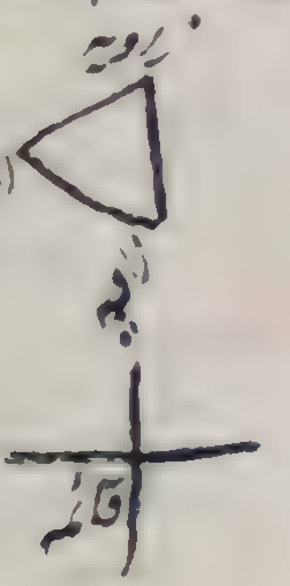
تعريف الذاتي

المذكور

٧

المذكور خرج مقوم الوجود وهذا الذاتي وهو مقوم الماهية مغاير لمقوم
الوجود فان مقوم الماهية يراد به الجنس والفصل او المادة والصورة
وبالجملة جزء الشيء اما في الذهن او الخارج ومقوم الوجود يراد
به الفاعل والغاية والموضوع قال والعرض ما يلحقه بعد
تقومه بالذاتيات اما لازما بينا كذي الزوايا للمثلث او غير
بين يلحقه بتوسط غيره كتساوي الزوايا القائمتين له واما مفارقا
بطيئا كالشباب لزيد او سريعا كالقائم له اقول العرض في مقابله
الذاتي فلما كان الذاتي هو المقوم للماهية كان العرض ما يلحقها بعد تقومها
ولا مدخل له البتة في التقويم وهو على قسمين لازم وغير لازم واللازم
قسمان لازم الماهية ولازم الوجود ولازم المهية قسمان بين وغير بين فالاقسام
اربعة احدها لازم الماهية البين ويفسر بامرين احدهما انه الذي يكفي تصور
المهية في تصوره كزوجية الاثنين وذي الزوايا للمثلث والثاني الذي يكفي
تصور المهية وتصوره في الجزم باللزوم بينهما مثل كون الاثنين نصف الاربعة
والاول اخص وثانيها لازم المهية غير البين وهو الذي يلحق المهية بتوسط

تعريف العرضي وتقسيمه الى اللازم والمفارق



تعريف المسؤول عنه بما هو

غير مثل مساواة زوايا المثلث لقائمتين فانه لازم له بتوسط ما برهن عليه في
الهندسة وثانيها لازم الوجود كسواد الزنجي فانه لما جاز تصور الزنجي غير اسود
لم يكن لازما للماهية بخلاف لازم الماهية الذي لا يمكن تصور الماهية منفكة عنه ولما
لم يفارقه في الوجود كان لازما في الوجود ورابعها العرض المفارق وهو
قسمان بطيء المفارقة كالشباب لزيد او سريعة كالقيام له وايضا فهو اما
سهل المفارقة او عسرها قال والمسؤول عنه بما هو له ماهية هي
هي بجميع ذاتياتها التي يشاركها غيرها فيها والتي يختص بها فيجب
ان يجاب بها اقول قدماء المنطقيين لم يميزوا بين الذاتي والمقول
في جواب ما هو لان الذاتي عندهم هو جزء الماهية لا غير
والجزء اما جنس او فصل ولم يميزوا بين الجنس والفصل كما حكى
الشيخ عنهم فلم يبق فرق بين الذاتي والفصل والجنس ولما كان الجنس
مقولا في جواب ما هو حسبوا ان المقول في جواب ما هو الجنس
بسبب ايهام العكس فلم يبق اذن فرق بين الذاتي والمقول في جواب ما هو و
من بعضهم بان حمل الذاتي الاعم هو المقول في جواب ما هو واخرج

الفصول

بيان الكمية المسؤول عنه بما هو

فليضم اليه

الفصول عن كونها مقولة في جواب ما هو ورد الشيخ عليهم بما ذكره المصنف رحمه الله
وهو لان السائل بما هو انما يسأل عن الماهية وهي انما تتحقق بجميع ذاتياتها المشتركة
بينها وبين غيرها والمختصة بها فان الانسان ليس انما هو انسان بكونه حيوانا
لا غير بل انسانيته انما تتحقق بكونه حيوانا ناطقا اعني الذاتي المشترك والمميز
فيجب ايرادهما معا في الجواب قال فان سئل بما هو عن جزئيات تكثرت
بالعدد فقط كزيد وعمرو معا او فرادى فليجب حالتي الشركة والخصوصية
بالحقيقة المتفقة فيها وهي الانسان وان سئل عما تختلف حقائقها كالانسان و
الثور معا فليجب بكمال ما يشترك فيه وحده وهو الحيوان وان سئل عن واحد منهما
بالسؤال كالانسان فليضم اليه ذلك ما يختص به ايضا كالناطق ويكون الجواب عنه
في الحالين مختلفا اقول المسؤول عنه بما هو اما ان يكون واحدا او كثيرا
فان كان كثيرا فاما ان تكون الكثرة مختلفة بالعدد لا غير واما ان يكون مختلفة بالحقائق
وان كان واحدا فاما ان يكون شخصا واحدا او ماهية كلية فالاقسام اربعة
والجواب عنها ثلثة القسم الاول ان يكون المسؤول عنه بما هو جزئيات تكثرت بالعدد
لا غير كالو سئل عن زيد وعمرو وخالد بما هو والثاني ان يكون المسؤول عنه جزئيا واحدا

من تلك الجزئيات كما لو سئل عن زيد وحده بما هو لا عنه هو والجواب
عن هذين القسمين واحد وهو الحقيقة المتفقة فيها الافراد وهو الانسان
وهو مقول في جواب ما هو بحسب الشركة والخصوصية معا اما بحسب
الشركة فلانه جواب عن الكثرة واما بحسب الخصوصية فلانه جواب
عن جزئي واحد من تلك الكثرة ايضا لان السؤال بما هو عن الحقيقة
وهي ثابتة في الجميع ولا يزيد كل واحد منها على صاحبه بمفهوم حتى
يذكر في الجواب الثالث ان يكون المسئول عنه اشياء
كثيرة مختلفة بالحقائق كما لو سئل عن الانسان والفرس
والثور بما هم والجواب هو كمال ما يشترك فيه
تلك الحقائق وحده كالحيوان وانما تعين الحيوان في
الجواب لانه لو اجاب بغيره لكان ذلك الغير
اما اعم او اخص او مساويا والاعم لا يصلح لان
يكون جوابا لانه سئل عن كمال المشترك و
الاعم من الحيوان ليس هو كمال المشترك

ليس هو كال

ليس هو كمال المشترك بل هو جزؤه واما الاخص فانه ليس بمشترك بين الافراد
فلا يصلح للجواب واما المساوي فلانه لا يدل على كمال المشترك الا بالالتزام
ودلالة الالتزام ههنا مهجورة فتعين الحيوان للجواب ولهذا قال وحده
وهذا الجواب مقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة لانه انما يصلح اذا سئل
عن الحقايق المتكثرة ولا يصلح جوابا عن واحد منها بانفراده القسم الرابع
ان يكون المسئول عنه واحدا كليا كما لو سئل عن الانسان وحده بما هو والجواب
ههنا يكون بالحد وهو الحيوان الناطق وهو مقول في جواب ما هو بحسب
الخصوصية المحضة لانه لا يصلح جوابا عن هذا السؤال واعلم ان المسئول عنه
بما هو ههنا لما كان واحدا من افراد الجزئيات المتكثرة في القسم الثالث
كان الجواب هو الجواب الاول اعني كمال المشترك مع انضمام ما يختص
هذا الجزئي من الفصول كالناطق ويكون الجواب في الحالتين مختلفا اعني
الجواب عن الانسان حالة انفراده بالسؤال مخالفة للجواب عنه حالة شركته
مع غيره في السؤال كما بيناه قال واعمها اعني ما يقع على مختلفات الحقايق
في جواب ما هو بالشركة هو الجنس لكل واحد منها وهي انواعه قوله المقول

اعني جزئيه

بيان الجنس

في جواب ما هو المتعدد من اعني المقول في جواب ما هو بحسب الشركة المحضة
والمقول في جواب ما هو بحسب الخصوصية المحضة اعمهما هو الاول وهو المقول
على المختلفات الحقايق كالحيوان ويقال له الجنس بكل واحد من المختلفات بالحقيقة
وهي انواعه كالانسان والفرس وغيرهما وقيل انه الكلي المقول على كثرين
مختلفين بالحقايق في جواب ما هو **قال** وقد يتصاعد الاجناس الى
ما لا جنس فوقه وهو جنس الاجناس **اقول** وقد يترتب الاجناس في التصاعد
اذ كان لماهية واحدة اجناس كثيرة بعضها فوق بعض ولا يجب ترتبها
لجواز ان يكون لماهية جنس واحد لا جنس فوقه لكن ينتهي في التصاعد الى جنس
ليس فوقه جنس ويسمى جنس الاجناس كالجوهر وانما وجب انتهاؤها في
التصاعد لانه لولا ذلك لزم تركب الماهية من اجزاء غير متناهية ويلزم
وجود علل ومعلولات لا تتناهى وهو محال **وقال** يتنازل الانواع الى
ما لا نوع تحته بل يليه الاشخاص وهو نوع الانواع **اقول** كما وجب انتهاء
الاجناس في التصاعد وجب انتهاء الانواع في التنازل الى نوع لا نوع
تحته ويسمى نوع الانواع كالانسان فانه لا نوع تحته بل الاشخاص المختلفة

بالعدد

١٠

بالعدد لا غير فانه لولا انتهاء الانواع في التنازل لما تحصلت الاشخاص فلم يكن
النوع نوعا وهذا خلف ولما كان النوع هو المندرج تحت غيره كان
نوع الانواع هو المندرج تحت جميع الانواع التي هي فوقه وكان نوع الانواع
اسما للنوع الاخير ولما كان الجنس هو الذي يندرج غيره تحته كان جنس الاجناس
اسما لما فوق الاجناس كلها **قال** وكل من المتوسط جنس لما تحته نوع لما فوقه
اقول المتوسطات بين الاجناس والانواع يقال لكل واحد منها انه جنس
باعتبار صدقه على كثيرين مختلفين بالحقايق وانه نوع باعتبار اندراجه تحت
غيره وهذا النوع هو النوع الاضافي وقيل انه الذي يقال عليه وعلى غيره الجنس في جواب
ما هو قولا اوليا فحصل اقسام الجنس اربعة العالي والسافل والمتوسط والمفرد ولم
يذكره المصنف لعدم مثاله في الخارج واقسام النوع اربعة العالي والسافل والمتوسط
والمفرد ولم يذكر المصنف ايضا لعدم مثاله وقد ذكرنا في كتاب الاسرار
لينه كل واحد من مراتب الجنس الى كل من مراتب النوع بالعموم والخصوص و
المباينة **قال** وما يقال في جواب ما هو على ما يتكثر بالعدد فقط نوع
المنكرة ولكن معنى اخر **واقول** لفظ النوع مشترك بين معنيين احدهما الاضافي

الماهية المقول في جواب ما هو فلكلية الكلي كالحيوان ذاتيا للجنس لا عرضيا فالشخص والصنف كالرومي مثلا خارجان فالنوع الاضافي اذا يكون اما نوعا حقيقيا مندرجا تحت جنس كالانسان تحت الحيوان واما مندرجا تحت جنس آخر كالحيوان تحت الجسم النامي ففي الاول يتصادق النوع الحقيقي والاضافي ويوجد الاضافي بدون الحقيقي ويجوز ايضا تحقق الحقيقي بدون الاضافي فيما اذا كان النوع بسيطا لا جزء له حتى يكون جنسا له وقد مثل بالنقطة وفيه مناقشة وبالجملة النسبة بينهما العموم من وجه

وقد تقدم ان الثاني الحقيقي الذي هو احد الكليات الخمسة وهو المقول على كثيرين مختلفين بالعدد فقط في جواب ما هو فبقيد الاختلاف بالعدد يخرج الجنس والعرض العام وبقيد المقولية في جواب ما يخرج الفصل والخاصة وهذا المعنى غير المعنى الاول لافتراقهما في الحد والخصة وتباينهما بالاعتبار والوجه اذ الحقيقي معتبر بالقياس الى ما تحته والاضافي معتبر بالقياس الى ما فوقه وجواز تركب الحقيقي وبساطته ووجوب تركيب الاضافي لدونه كما في الاجناس المتوسطة وقد يتصادقان في التوارد على حقيقة واحدة كالنوع السافل فبينهما عموم وخصوص من وجه **قال** والذي يقال في جواب اي ما هو في جوهره اعني خصوصية كل نوع هو فصل مقوم لذلك النوع ولما تحته مقسم لجنسه ولما فوقه **اقول** كل واحد من الانواع المندرجة تحت جنس يختص بشيء يميزه عن الآخر مغاير لما به الاشتراك وهو خصوصية كل نوع من تلك الانواع وتلك الخصوصية لما كانت مميزة كانت صالحة للجواب عن السؤال باي كما مر وان طالب باي انما يطلب التميز ولا تصلح للجواب عن ما هو لانه لا يدل على الماهية بالالتزام فهو مجتنب عنه في جواب ما هو وذلك كالناطق

فانه اذا سئل عن الانسان فقيل اي حيوان هو كان الجواب هو الناطق فهو يفيد التمييز واعلم ان المميز قد يكون ذاتيا وجوهريا وقد يكون عرضيا فالذي يفيد التمييز العرضي هو الخاصة فانها يفيد تميزا لكنها عرضي لا جوهري فلهذا قيد الفصل بقوله في جوهره فرسم الفصل اذن هو كلي مقول على الشيء في جواب اي هو في جوهره ولما كان الفصل مقوما للنوع كان مقوما لما تحته لان النوع يكون جزءا لما تحته وجزء الجزء جزء ولما كان الفصل مميزا لبعض افراد الجنس عن بعض كان مقسما له بمعنى انه يقتضي انقسام الجنس الى طبيعتين احدهما نوع ذلك الفصل والآخر غيره ولا يكون مقسما لما فوقه لانه قد يحمل على طبيعتين يقتضي وجود الثاني فيهما **قال** فالكليات الذاتية جنس او فصل او نوع **اقول** وجه الحصر ان الكلي اما ان يكون ذاتيا او عرضيا لانه اما مقوم او لا والاول الذاتي والثاني العرضي وسيأتي بيان اقسامه والذاتي اما ان يكون تمام ماهية ما تحته من الجزئيات وهو النوع او جزء منها وهو اما ان يكون تمام المشترك بينها وبين نوع ما من الانواع او لا يكون والاول هو الجنس والثاني اما ان يكون مختصا بتلك الماهية وهو الفصل او يكون مشتركا ويكون مساويا

كالناطق مثلا

لتمام المشترك والا لكان اعم منه فان كان كل المشترك كان جنسا والمقدر خلافه والاعاد البحث واذا كان مساويا لتمام المشترك كان فصلا جنسيا وكان فصلا

قال والعرضي ان عرضت نوعا واحدا فقط سواء ساوته او اخص بعضه فهي خاصة وان شملته وغيره فهي عرض عام وهذه الخمسة

اقول هذا قسمة العرضي وهو اما ان يختص بحقيقة واحدة سواء شملها او خص بعض افرادها ويسمى الخاصة وهو كلي مقول على ما تحت حقيقة واحدة فقط قولا عرضيا واما ان لا يختص بحقيقة واحدة بل يوجد فيها وفي غيرها وهو العرض العام فالقسمة الكلية منحصرة على الجنس والفصل والنوع والخاصة والعرض العام وهذه هي الخمسة المفردة التي تتركب منها الحدود والرسوم

الفصل الثاني

في المقولات من الاجناس العالية الجوهر

اقول لما فرغ من البحث عن المقولات الخمس العارضة لهذه المقولات العشرة شرع في البحث عنها وان لم يكن من علم المنطق لان موضوع المنطق هو المعقولات الثانية العارضة للمعقولات الاولى ولكنه يتحقق من المعقولات الاولى على احد ما علمه فانه يكون دالا وبحث عنها لان يستعان به على تحصيل الاجناس والفصول فيكون معينا على

اعلم ان قول المصنف في تجريده والجوهرية والعرضية من ثواني المعقولات ينافي قوله في هذا المقام وهو قوله من الاجناس العالية الجوهر

استنباط الحدود والمستنبط وان لم يكن من هذا العلم اذا عرفت هذا فنقول الاجناس العالية التي يندرج تحتها جميع الاجناس عشرة هي المقولات المذكورة في هذا الفصل احدها الجوهر وقد اختلف في انه جنس ام لا فاكثر الاوائل على ان الجوهر جنس عال لاشتراك افراده فيه وامتناع تحققها بدونه وتساويها فيه وهذه خواص الجنس اما المتاخرون فانهم منعوا جنسيته بوجوه احدها انا نعقل كثيرا من الماهيات ونشك في جوهريتها والجنس لا يشك في ثبوته للماهية وثانيها ان افراده متفاوتة فيه فان المجردات اولى بالجوهرية من المقارنات والشخصيات اولى من الكليات المتفاوتة فيه على حسب مراتب القرب من الشخصيات والبعد عنها ولا شيء من اجزاء الماهية بمتفاوت فيه وثالثها انه لو كان جنسا لكانت فصوله جواهر لدخول الجنس في طبيعة الفصل ولا يقوم بالعرض وغير ذلك من الوجوه التي ذكرناها وذكرنا الاعتراض على اكثرها في كتاب الاسرار

قال وهو موجود لا في موضوع والموضوع محل يوجد معه ما دونه حال فيه

اقول اي الحال والمحل ابدا ان يكون لاحدهما حاجة الى الاخر فان كان المحل مستغنيا عن الحال اي

اللازم لا يستلزم ثبوت الملزوم ولهذا لا ينتج القياس الاستثنائي الاتصالي المط لوضع التالي منه هذه المذكورات خواص الذاتي لا خواص الجنس فافهم منه

المحل موضوع عام

محتاج اليه يسمى الحال عرضا وان كان بالعكس يسمى المحل مادة والحال صورة فالموضوع والمادة قد اشتركا في المحلية الا ان الموضوع محل مستغن والمادة محل محتاج كما اشترك العرض والصورة في الحالية الا ان العرض حال محتاج والصورة حال مستغن فالموضوع اخص من مطلق المحل وعدمه اعم من عدم المحل اذا عرفت هذا فنقول رسم الاوائل الجوهر بانه موجود لا في موضوع اي انه ماهية وحقيقة اذا وجدت في الاعيان كانت لا في موضوع اي لا في محل مستغن عنها ولا يعني ان يكون موجودا بالفعل لا في موضوع والا لكان الشك في وجود بعض الاشياء في جوهريته وكانت جوهريته بالفاعل لكان وصفه به وهو محال او هذا الرسم يشمل الجواهر المجردة والمقارنة اما المجردة فظاهر واما المقارنة فلانها وان كانت في محل الا انها ليست في موضوع **قال** والحال في العرض كان المادة محل مقوم لما حل فيه والحال فيها الصورة **اقول** العرض هو الحال في الموضوع على ما بيناه والمادة محل للصورة مقوم بالحال وقد بيناه فان الصورة والمادة والجسم المركب منهما جواهر وكذلك المفارقات اعني العقل والنفس الجوهر لان الجوهر اما ان يكون محلا اولا فالاول المادة والثاني اما ان يكون حالا

اول

اختلف المتكلمون في تجرد النفس الناطقة فتبعضهم ذهب الى انها جزء لا يتجزى في القلب وقال النظام انها اجسام لطيفة سارية في البدن باقية من اول العمر الى آخره لا يتطرق اليها تحلل ولا تبدل فاذا قطع منه عضو تقلصت الاجزاء التي فيه الى ما بقي وانما السارية فهو حي واذا فارقت فهو ميت وقيل هي قوة في الدماغ مبدأ الحس والحركة وقيل هي قوة في القلب مبدأ الحيوة في البدن وقيل للنفس ثلث قوى احديها في الدماغ وهي النفس الناطقة لكونها مبدأ العلوم والحكم والثانية في القلب وهي النفس الغضبية التي هي مبدأ الغضب والخوف والفرح والحزن وغيرها والثالثة في الكبد وهي النفس الغذائية التي هي مبدأ التغذية والنمو وقيل النفس هي الاخلاط الاربعة الصفراء والدم والبلغم والسوداء

اولا والاول الجسم الصورة والثاني اما ان يكون مركبا من الحال والمحل اولا والاول الجسم والثاني اما ان يكون متعلقا بالبدن بالتدبير اولا والاول النفس والثاني العقل وكلها جواهر لاشتراكها في كونها موجودة لا في موضوع وان كان بعضها موجودا في محل الا انه لا يلزم من نفي وجودها في موضوع نفي وجودها في المحل مطلقا **قال** ومنها الكم وهو ما يقبل لذاته المساواة واللامساواة بالتطبيق **اقول** الكم احد الاجناس العوالي وله خواص منها انه الذي يقبل لذاته المساواة واللامساواة بالتطبيق وهو الذي جعل المصنف معرفا له ولكن المساواة وعدمها عدم الملكة قد يلحق الاشياء باعتبار المقادير الحالة فيها والاعداد او باعتبار حلولها فيها وقد يلحق الاشياء لذواتها والذي يلحقه المساواة واللامساواة لذاته هو الكم فان العددين لذاتهما يقال عليهما التساوي والتفاوت وكذلك على الخطين والسطحين والجسمين اما الجسم الطبيعي فانما يقال انه مساو لجسم آخر طبيعي او متفاوت له باعتبار حلول المقادير فيه فقيد القبول بالذات ليخرج ما يقبل لا لذاته واما قوله بالتطبيق فلان التساوي وعدمه بين الشيئين قد يكون باعتبار التطبيق بان يطبق احد المقدارين على الآخر بان يجعل المبدأ في احدهما مقابلا للمبدأ في الآخر والثاني للثاني وهكذا وقد

يكون لا باعتبار التطبيق كالتساوي في التعقل مثلا وفي العموم والخصوص وغير ذلك
مما يقال عليه التساوي وعدمه واما تكون المساواة وعدمها من خواص الكم اذا اعتبر التساوي
بالتطبيق **قال** وينقسم الى متصل قار وهو الخط والجسم او غير قار وهو الزمان والى
منفصل وهو العدد والثلثة الاول تختص بالوضع دون الاخيرين **اقول** لا بد في الكم
من جزء عاد اما بالفعل كما في العدد او بالقوة كما في المقدار اذا عرفت هذا فنقول
الكم اذا انقسم فاما ان يكون بين اجزائه حد مشترك يكون بداية لاحد القسمين ونهاية للآخر
وهو المتصل واما ان لا يكون وهو المنفصل والاول اما ان يكون قار الوجود اجزائه معا
واحدة او غير قار والقار اما ان ينقسم في جهة واحدة وهو الخط او في جهتين وهو
السطح او في جهات ثلث وهو الجسم التعليمي وغير القار هو الزمان والثاني وهو المنفصل
هو العدد لا غير والثلثة الاول اعني السطح والخط والجسم تختص بالوضع اعني قبول الاشارة
الحسية بانه هنا او هناك دون الاخيرين لان الزمان والعدد ليسا في جهة حتى يقبلا
الاشارة الحسية **قال** ومنها الكيف وهو هيئة قارة لا تقتضي قسمة ولا نسبة **اقول**
الكيف احد الاجناس العوالي ورسم بانه هيئة قارة لا يوجب تصورها تصور شيء خارج
عن حاملها ولا تقتضي القسمة واللاقسمة في محلها اقتضاء اوليا فقولنا هيئة يشمل

جميع الاعراض ويخرج به الجوهر وقولنا قارة يخرج عنه الزمان ومقولتا ان يفعل وان
ينفعل وقولنا لا يوجب تصورها تصور شيء خارج عنها يخرج عنه المقولات النسبية
وقولنا ولا تقتضي القسمة واللاقسمة ليخرج عنه المقدار والنقطة والوحدة وقولنا اقتضاء
اوليا ليدخل في الكيف العلم بالاشياء الغير المنقسمة فانه يقتضي اللاقسمة لا اقتضاء
اوليا بل باعتبار المعلوم وهذا الحد اولى من حد المصنف لانه لا يدخل فيه النقطة و
الوحدة والآن مع انها ليست من الكيف **قال** وقد يتضاد ويشتد ويضعف **اقول**
من الكيف ما يتضاد في افراده كالسواد والبياض بخلاف الجوهر والكم فان التضاد
منتف عنهما وايضا من الكيف ما يقبل الشدة والضعف كالسواد والبياض فان
الجسم يشتد في سواده الى ان يبلغ الى الغاية وكذلك يأخذ في الضعف الى ان يبلغ غاية
البياض وهذه الخاصية وهي قبول الاشتداد والضعف لا توجد في الكم فانه لا يعقل ثلثة
اشد من ثلثة اخرى ولا خط اشد خطية من خط آخر وان كان ازيد فان
الزيادة غير الشدة ولا توجد في الجوهر لان معنى الاشتداد هو اعتبار المحل الواحد
الثابت المتحال في عروض متبدل النوعية ويوجد في كل آن نوع من تلك الانواع
مغاير لنوع آخر بحيث يكون في كل آن متوسطا بين ما يوجد في ذلك الآن وما يكون